

Subversiones teológicas: reconstruyendo la idea sobre la Divinidad desde la Teología Queer

Mónica Treviño Álvarez y María Cristina Loera Sánchez



¿Acaso es compatible hablar desde lo *queer* y ser creyente? ¿Es posible creer en un Dios que trasciende lo binario desde el cristianismo? Este artículo pretende analizar el significado de la Divinidad desde la teología *queer*. Primeramente, daremos una definición de teología y proporcionaremos un acercamiento a las que la anteceden, con el objetivo que las lectoras y los lectores¹, creyentes y no creyentes, se familiaricen con el tema. Por otro lado, con el ejemplo de distintas mujeres que habitaron en realidades y épocas ajenas, se analiza cómo

¹ En la versión final del artículo optamos por utilizar pronombres masculinos y femeninos a lo largo de todo el documento para visibilizar a hombres y mujeres. Sin embargo, no nos resulta una solución convincente, pues refleja el binarismo y excluye a todas las personas que no se identifican dentro de estas dos categorías. Desgraciadamente, el ocupar la letra “e” o “x” no es aceptado por un amplio sector de la academia, para no hacer que se pierdan nuestros argumentos en un debate lingüístico hemos decidido ajustarnos a los cánones establecidos por ésta haciendo la crítica pertinente.

el cristianismo no ha sido homogéneo ni exclusivo de los hombres, sino todo lo contrario. Esto para entender que, si bien es cierto que la teología *queer* es relativamente nueva, desde tiempos muy antiguos algunas personas, en especial mujeres, han entendido lo divino y a la religión de maneras sumamente diferentes.

Conocer estas teologías en un país como México, donde gran parte de la población practica religiones cristianas, se vuelve interesante y necesario; para entender y hacer visibles posturas acorde con los Derechos Humanos. Según datos del INEGI, del año 2010, el 95.3% de las personas mexicanas practican alguna religión mientras el 4.7% se definen como ateas. Del porcentaje de practicantes, el 85% forma parte de la religión católica, el 10.5% pertenece a otras iglesias cristianas (8% evangélicas y 2.5% bíblicas) y el 0.2% forma parte de otras creencias². Dentro de las personas que se identifican como católicas, el 51.4% son mujeres y el 48.6% son hombres³. Las vertientes fundamentalistas de algunos cristianismos, niegan muchos de los derechos de las mujeres (derecho a la igualdad y a la no discriminación, derechos sexuales y reproductivos). Gran parte de esto, basado en una interpretación textual y carente de contexto histórico de la Biblia.

Todas las personas que se alejan del binarismo hombre-mujer y de la heterosexualidad son discriminadas por un amplio sector de los cristianismos. Según datos obtenidos del libro *Conociendo nuestra diversidad*, el 83.9% de las personas encuestadas pertenecientes a la comunidad LGBTTTI+ fueron educadas como católicas; sin embargo, sólo el 49.6% mantiene sus creencias. De la misma manera, estudios anteriores han señalado que

² INEGI, *Religiones*, < <http://www.beta.inegi.org.mx/temas/religion/> > (consultada el 9 de febrero de 2017).

³ INEGI, *Panorama de las religiones en México 2010*, < http://internet.contenidos.inegi.org.mx/contenidos/productos//prod_serv/contenidos/espanol/bvinegi/productos/censos/poblacion/2010/panora_religion/religiones_2010.pdf > (consultada el 9 de febrero de 2017).

los niveles de homofobia aumentan cuando se practica dicha creencia. Por lo tanto, “puede ser que l@s participantes dejaron de practicar la religión católica debido a las prácticas homofóbicas que reproduce la Iglesia Católica como institución”⁴.

Apelando a los Derechos Humanos, toda persona tiene la libertad de practicar la religión que quiera (fundamentado en el artículo 4 de la Constitución Política de los Estados Unidos Mexicanos). De igual manera, el derecho a la igualdad y la no discriminación, señala que todas y todos tenemos los mismos derechos sin importar nuestra preferencia sexual y/o género (instituido en el artículo 1 de la Constitución). Es por esto que, consideramos a la teología *queer* y a las teologías feministas como una forma efectiva de lograr que mujeres y personas LGBTTTI+ puedan practicar la religión católica, o cualquier otra, si así lo desean.

Al escribir sobre mujeres y teologías se vuelve necesario incorporar a Sor Juana quien hace muchos años, habitó el centro de estudios que hoy lleva su nombre. En ese momento no era una Universidad, como lo es hoy en día; se trataba de un convento, donde las mujeres dedicaban su vida a Dios. Por lo general, cocinaban, limpiaban y pasaban el resto de sus vidas encerradas; ya fuera por imposición o decisión propia, pues era lo que se esperaba que hiciera una mujer y era la única forma de poder tener acceso al conocimiento. Cuando escribían lo hacían porque su confesor se los ordenaba, o bien porque le pedían autorización a éste. Realizaban autobiografías, diarios espirituales y cartas; buscaban a Dios por caminos afectivos, más que racionales⁵.

⁴ LOZANO, Verdusco, Ignacio, SALINAS-QUIROZ, Fernando, *Conociendo nuestra diversidad*, Actúa, Ciudad de México, 2016, pp.35.

⁵ Biblioteca virtual Miguel de Cervantes, *Monjas y Beatas*, <www.cervantesvirtual.com/obras-visor/monjas-y-beatas-la-escritura-femenina-en-la-espiritualidad-barroca-novohispana-siglos-xvii-y-xviii-0/html/5a438431-f3fb-4157-9cb6-f50d756763aa_12.html#1_0>, (consultada el 26 de febrero de 2017).

En ese contexto vivió una monja que se adelantó a su época, que luchó por tener un lugar en la institución católica y demostró que las mujeres somos igual de capaces que los hombres para pensar, actuar, escribir y crear. Una religiosa amante de las letras, la ciencia, la música y la teología, que no se quedaba callada y que luchaba para ser escuchada y tomada en cuenta en los sectores más altos de la Iglesia; su nombre era Juana Inés de Asbaje y Ramírez de Santillana, mejor conocida como Sor Juana Inés de la Cruz.

Retomamos a Sor Juana puesto que, durante toda su vida, fue subversiva y muy atípica al común de las mujeres de su época. En su niñez, con su iniciativa de estudiar, sin importar que esto significara vestirse de hombre y posteriormente en su juventud, años en los que fue acompañante de la virreina; demostrándole su erudición en el lenguaje, tanto oral como escrito. Por último, dentro del convento de San Jerónimo dedicándose a escribir cartas de amor, documentos científicos y teológicos, siendo estos últimos los únicos que fueron censurados. ¿Por qué fue censurado su texto teológico, *La Carta de Monterrey* (escrita a su confesor para defender su espiritualidad) y no sus poemas -considerando que gran parte de ellos no trataban de temas religiosos- o sus cartas escritas a las virreinas? Porque la carta fue “un acto de total subversión a los cánones religiosos en su condición de mujer, monja y literata, frente a la jerarquía eclesiástica, a quien estaba reservada la máxima ocupación religiosa: la teología”⁶.

La palabra teología, proviene del griego *theos* cuyo significado es Dios y de *logia* que

⁶ GUILLERMO GUTIERREZ, León, *Crónica de una vida de disfraces y subversiones*, *Revista de la Universidad*, revista electrónica, pp. 37 a 46, < <http://www.revistadelauniversidad.unam.mx/0304/pdfs/37-46.pdf> > (24 de octubre de 2016).

es ciencia, estudio o palabra; es decir, que a grandes rasgos, es el estudio de Dios. Según Libiano y Alfonso Murad, en su libro *Introducción a la teología*⁷, se trata de una reflexión crítica sobre la comprensión de la fe, por medio de las condiciones sociales, políticas, económicas e ideológicas del acto de creer. También explican cómo no existe la homogeneidad teológica, y mucho menos si se habla desde nuestro siglo, pues el pluralismo y la posmodernidad han causado el surgimiento de muy distintas expresiones religiosas. Siendo un ejemplo las teologías feministas, que surgen en un contexto de desigualdad político, social y religiosa entre mujeres y hombres.

Hay muchas y muy variadas teologías feministas; sin embargo, todas estas pretenden deconstruir la simbología de lo sagrado, pues el cristianismo ha sido entendido bajo la metáfora de lo masculino, entendiendo a Dios como un hombre y padre heterosexual, algunas de estas son: teología feminista latinoamericana de la liberación, teología *womanista*, teología feminista afroamerindia, teología ecofeminista latinoamericana⁸, teología feminista asiática, teología feminista africana, entre muchas otras.

Distintas maneras de sentir, pensar y vivir el cristianismo

Dentro de las diferentes religiones es frecuente conocer el testimonio de profetas y apóstoles y el catolicismo no es la excepción. Sabemos que doce eran los apóstoles de Jesús; todos hombres o, al menos, ninguna mujer es formalmente reconocida por la institución.

⁷ LIBIANO, J.B., MURAD, Alfonso, *Introducción a la teología. Perfil, enfoques, tareas*, Dabar, México, 2000, pp. 360

⁸ ROJAS SALAZAR, Marilú, "Teología feminista de la liberación", *IBERO Equidad de género: una deuda histórica*, revista electrónica, volumen 39, 1 de agosto de 2015, pp. 1 a 3, < http://revistas.ibero.mx/ibero/articulo_detalle.php?pageNum_paginas=0&totalRows_paginas=4&id_volumen=25&id_articulo=431&pagina=0 >, (25 de octubre de 2016).

¿No había mujeres que seguían y difundían su palabra? Por supuesto que sí, muchas personas le seguían y, entre todas esas, se encontraban mujeres. Una de ellas fue Miriam de Magdala; gran profetisa que, a lo largo de la historia del cristianismo ha sido muy estigmatizada hasta robarle, por completo, su identidad. Poco a poco, la iglesia-comandada por hombres-, fue borrando su papel como predicadora, hasta convertirla en una mujer arrepentida por haber pecado. La violencia simbólica que sufrió no sólo la afectó a ella, sino a todas nosotras; su nueva identidad, junto con la de la Virgen María, ayuda a mostrar que es lo que los líderes de la iglesia esperan de una mujer creyente⁹.

Así como existió Miriam de Magdala, a lo largo de la historia se conocen muchos otros ejemplos de mujeres que han luchado por ser escuchadas y respetadas dentro de la iglesia; lo que las ha llevado a ser estigmatizadas, rechazadas e invisibilizadas. Para hacer el recorrido, es importante empezar en el cristianismo primitivo, donde las mujeres podían ser diaconisas, como es el caso de Lidia y Febe. También existieron maestras, en la Roma del siglo IV vivió Marcela, que se convirtió en toda una autoridad para la interpretación de las escrituras. Por esa misma época, en el desierto también habían anacoretas: mujeres que se dedicaban a estar en soledad y silencio¹⁰.

Durante la Edad Media, la sabiduría de las mujeres no sólo fue considerada como inferior y hecha a un lado, sino que fue declarada como demoniaca; lo que las llevó a ser acusadas de brujas. Siguiendo con nuestro recorrido por la historia, en el tiempo de la

⁹ NAVIA VELASCO, Carmiña, “Las mujeres y la violencia sexista”, *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, núm. 44, Quito, 2002, pp. 107 a 117. Disponible en < <http://claiweb.org/images/riblas/pdf/41.pdf#page=107> >, (consultada el 9 de marzo del 2017).

¹⁰ Se puede obtener más información en la revista: TOSCANO, María, ANCOCHEA, Germán, “Las mujeres en el misticismo cristiano (II)”, *Revista Sufi*, otoño-invierno 2001, pp. 18 a 26.

Colonia-en la Nueva España- y en la Ilustración-en Europa-, las monjas tenían confesores para guiarlas en el camino de la fe. En ocasiones, estos sacerdotes les ordenaban escribir su vida y sus experiencias con Dios. Sin embargo, cuando algo no les gustaba o no se apegaba a su idea de Dios, eran acusadas de herejía por confundir lo divino con lo terrenal. Aquí se encuentran Sor Juana Inés y Santa Teresa de Ávila.

En la actualidad, son las teologías feministas y la teología *queer*, una forma en que las monjas, religiosas y creyentes tienen de denunciar las injusticias que viven y de crear nuevas formas de entender la religión. Ivone Gebara pertenece a la teología feminista de la liberación y a la ecofeminista; ha trabajado con mujeres de comunidades de la periferia de Brasil y, en los noventa, fue silenciada por el Vaticano durante cuatro años, por considerar el aborto como un derecho que tienen las mujeres.

La religiosa Teresa Forcades ha realizado una crítica a diversas empresas farmacéuticas y lucha por la independencia de Cataluña. Por otro lado, también considera que el aborto es un derecho de toda mujer. Desde Argentina, la teóloga Marcella Althaus-Reid (formó parte de la Iglesia Evangélica Metodista Argentina), quien fue una escritora, académica y conferencista que “[...] demostró hábilmente en su teología indecente una espiritualidad que altera e interrumpe los dictados de la sociedad y de sus contrapartes en las instituciones religiosas, mientras trae a la conversación nuestras realidades e historias sexuales”¹¹.

¹¹CÓRDOBA CUERO, Hugo, “Marcella Althaus-Reid: Santa de una espiritualidad sexualmente encarnada”, < <http://santosqueer.blogspot.mx/2014/02/marcella-althaus-reid-santa-de-una.html> >, (consultada el 9 de marzo del 2017).

Hay un grupo de religiosas (especialmente en Canadá), que busca tener un liderazgo dentro de la iglesia por medio de la ordenación de sacerdotisas. A parte de defender el ordenamiento de las mujeres, algunas están casadas, puesto que consideran que el celibato no es una obligación. Sin importar todo lo anterior y, aun sabiendo que el Vaticano excomulga a cualquier mujer que se proclame sacerdotisa, estas mujeres siguen considerándose católicas.

Es importante señalar que hay un gran debate sobre las sacerdotisas, pues un amplio sector considera que esta figura causa más conflictos que beneficios. En contraposición a esto, hay quienes consideran que se deben buscar nuevas formas de liderazgo y no imitar las mismas que son propuestas por un sistema patriarcal. En Estados Unidos, grupos conformados por mujeres teólogas se han dedicado a defender sus derechos dentro de la institución católica. *Women's Alliance for Theology, Ethics and Ritual, WATER*¹², es una organización cuyo objetivo es la creación de un diálogo entre feminismo, fe y justicia; desde las espiritualidades. Fue creada por Mary E. Hunt y Diann L. Neu, mientras buscaban el empoderamiento de mujeres creyentes dentro de sus diferentes espacios religiosos. De la misma manera, *Leadership Conference of Women's Religious (LCWR)*¹³, lucha por la ordenación de sacerdotisas y por el reconocimiento de los derechos de las lesbianas y los gays dentro de la Iglesia Católica.

Por último, en México, la Cátedra de Teología Feminista lleva existiendo casi 10 años. Según su presidenta, Carmen Montull Vallés, el objetivo es “[...] promover la reflexión de la

¹² WATER, *Who we are*, < <http://www.waterwomensalliance.org/> >, (consultada el 28 de marzo de 2017).

¹³ LCWR, *Welcome*, < <https://lcwr.org/> >, (consultada el 28 de marzo de 2017).

fe cristiana en la experiencia de las mujeres creyentes, realizada en el diálogo con otros interlocutores de la vida teologal, en el contexto de la cultura mexicana y latinoamericana, y abierta a los procesos mundiales”¹⁴.

Lo *queery* sus principales representantes

La palabra *queer* proviene del inglés y su significado es extraño, inusual, diferente y/o degenerado¹⁵. Es algo de lo que se debe desconfiar, que causa malestar, pues es todo lo que se escapa de la norma, de lo conocido y lo que es socialmente aceptado por la comunidad. Reconoce que, “no hay una diferencia sexual, sino una multitud de diferencias, una transversalidad de las relaciones de poder, una diversidad de las potencias de vida”¹⁶. De la misma forma, se enfrentan a las instituciones políticas tradicionales (pues son presentadas con un carácter de universalidad) y a las epistemologías políticas y sexuales heteropatriarcales¹⁷

A lo largo de la historia, tanto de Estados Unidos como de Inglaterra, se ha ocupado la palabra, como insulto hacia homosexuales, lesbianas, intersexuales y transexuales. Su uso cambió hasta finales del siglo XX (a mediados de los 80), con el aumento de las muertes

¹⁴ IBERO, *IBERO formaliza su Cátedra de Teología Feminista Carmen Montull Vallés*, 19 de diciembre de 2016, < <http://www.iberomex.mx/prensa/iberomex-formaliza-su-catedra-de-teologia-feminista-carmen-montull-valles> >, (consultada el 28 de marzo de 2017).

¹⁵ Cambridge Dictionary, *queer*, < <http://dictionary.cambridge.org/us/dictionary/english-spanish/queer?q=QUEER> >, (consultada el 31 de mayo del 2017).

¹⁶ PRECIADO, Paul B., “Multitudes queer. Notas para una política de los anormales”, *Revista Multitudes*, París, #12, 2003, pp. 157 a 166.

¹⁷ PRECIADO, Paul B., “Multitudes queer. Notas para una política de los anormales”, *Revista Multitudes*, París, #12, 2003, pp. 157 a 166.

por VIH-SIDA, diversos grupos de activistas se reapropiaron del término, comenzando a ver la rareza como algo positivo. Lo *queer* surge para afirmar su carácter político, para colocarse fuera de la norma y para dejar de buscar pertenecer a las instituciones heterosexuales. Por lo tanto, la teoría *queer* es una política para combatir la normalización de los cuerpos.

La propuesta queer se cuestiona y busca trascender los binomios hombre-mujer y heterosexual-homosexual. Por otro lado, habla del cuerpo como un campo de batalla en donde se representa el poder, es decir que funciona para ir en contra de lo normal. Como hemos visto, dar una definición exacta de lo que es queer se vuelve un tanto complicado, pues no sólo abarca a un movimiento social reivindicativo, también se trata de una serie de teorías interpretativas de la sexualidad.

Dichas teorías interpretativas, se basan en los escritos de Monique Witting y Michel Foucault, y retoman los conceptos de sexualidad y género de los distintos feminismos. Teresa de Lauretis, fue la primera en hablar sobre la teoría *queer* y las académicas y los académicos principales son: Judith Butler, Dona Haraway y Paul B. Preciado.

Bases de la Teología *Queer*

Las bases de dicha teología se encuentran en las teologías feministas, lesbianas y gays. Todas, realizan una fuerte crítica a los elementos patriarcales que poseen las religiones y proponen visibilizar a quienes que han sido omitidos, negados y violentados por estas. Como se dijo en la introducción, no hay una sola teología feminista. La razón para que no sea una sola, es que parten de analizar y reflexionar sobre la realidad de los diferentes países o regiones del mundo en relación con la iglesia a la que pertenecen. Es así como, desde América Latina

se habla de la feminización de la pobreza; por otro lado, las mujeres negras y creyentes hablan de la doble opresión que sufren por su color de piel y su sexo, no sólo en la sociedad, sino también en sus iglesias (es importante decir, qué hay distintas teologías feministas negras, siendo un ejemplo de estas la womanista practicada por mujeres negras de Estados Unidos). Otro ejemplo, es la afroamerindia, llevada a cabo por mujeres de origen indígena y negras en los diferentes países de Latinoamérica. Fuera del continente americano, las teólogas en Asia se encargan de luchar contra la trata de personas y de la explotación sexual; en cambio, las de África se encargan de luchar en contra de la ablación genital femenina.

Tanto la teología lesbiana como la teología gay buscan elaborar, desde el evangelio, una manera de aceptar y estar abiertos a los diversos tipos de amor. Sally Gearhat, Bill Johnson, Malcolm Macourt y John Mac Neil, son piezas claves para la articulación de ambas teologías¹⁸. Desde la Biblia, el teólogo Helminiak Daniel, en su libro *“Lo que la Biblia dice sobre la homosexualidad”*, plantea que los libros en los que se menciona el tema (de Levítico a Romanos), están basados en una visión social y sacra¹⁹. Esto quiere decir que, es importante reflexionar sobre el contexto antropológico, histórico, social y cultural de la época para poder proporcionar una interpretación adecuada del Texto Sagrado. El teólogo James Alison, añade que hay que tratar a los homosexuales y las lesbianas como personas

¹⁸ MARTÍNEZ ANDRADE, Luis, “El enano en pelotas: notas sobre la teología indecente”, *Metapolítica*, Cholula Puebla, vol. 15, 2011, abril-junio, 2011, pp. 95 a 101, <3.amazonaws.com/academia.edu.documents/43138964/MonografiaReligionesPolitic2011.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAIWOWYYGZ2Y53UL3A&Expires=1490752017&Signature=jM8PFS3qY%2BXtZBgKxUebOEgHE34%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DFanastimo_de_la_accion_Religiones_polit.pdf#page=62>, (consultada el 10 de marzo de 2017).

¹⁹ STUART, E (n.d), *teólogas.pdf*, teologías gays y lesbianas, <http://www.melusina.com/rcs_gene/teologas.pdf> (consultada el 15 de abril de 2017).

normales y, a la vez, especiales; es decir aceptar que aunque diferentes merecen un trato igual fundamentado en su ser como personas e hijos/hijas de Dios. También, señala que es importante vincular el amor gay en la experiencia del enamoramiento místico²⁰.

Por otro lado, Jordan Mark D. (teólogo católico de EE.UU.) plantea que el sacerdocio y la vida religiosa están marcadas por conductas sumamente homoeróticas, siendo estas protegidas por la jerarquía eclesiástica. De la misma forma, considera que el aceptar la homosexualidad ayudaría a que sacerdotes y religiosas aceptaran su condición ante la comunidad de fieles. Es decir, que no se tenga miedo a ejercerla por miedo a ser castigados y castigadas. Aunque Jordan es un teólogo católico, a raíz de la postura sumamente distinta sobre la homosexualidad proclamada por el Vaticano, propone la creación de la Iglesia Católica Cismática, donde se permitan amplias posibilidades afectivas²¹.

Teología *Queer*

El origen de la teología queer se encuentra, principalmente, en los países de habla inglesa y comienza a tomar mayor fuerza durante los años 90 del pasado siglo. Elizabeth Stuart, Audre Lorde y Robert Gross, son las pioneras y los pioneros; aunque se encuentran fuera del territorio de América Latina, la teóloga argentina, Marcella Althaus-Reid escribió numerosos artículos y dos libros sobre el tema; sin embargo, al no ser aceptada por la comunidad

²⁰ Católico y gay, *teología católica de la homosexualidad*, 2010, disponible en: <<http://catolicoygay.blogspot.mx/2010/09/teologia-catolica-de-la-homosexualidad.html>> (consultada el 15 de abril de 2017).

²¹ PICAZA IBARRONDO, *Teólogos homosexuales: teología de la homosexualidad*, 2010, disponible en: <<http://blogs.periodistadigital.com/xpicaza.php/2010/07/01/teologos-homosexuales-iteologia-de-la-ho>> (consultada el 15 de abril de 2017).

teológica de su país y de América Latina, en general, se vio forzada a publicar sus textos en inglés²². Se trata de “[...] una teología contemporánea, contextual y que indica un nuevo camino para que la humanidad avance en la profundización de su conocimiento sobre Dios”²³.

Es importante señalar que, no posee pretensiones de universalidad, pues no busca ser legitimada por las estructuras de poder; más bien, resiste a la normalidad, a la reglamentación y a todas las construcciones religiosas, sociales y culturales de carácter opresor. Se postula en contra de la domesticación de Dios y señala a las identidades humanas como imprecisas, diversas y en constante cambio.

Si bien es cierto que dicha teología busca acabar con los binomios hombre-mujer y homosexual-heterosexual, no es lo único que se encarga de deconstruir. También genera reflexión y “[...] deconstruye la idolatría del matrimonio, las identidades sexuales y la categoría de Dios”²⁴, dentro de la doctrina, la liturgia y la pastoral. Por otro lado, propone nuevas perspectivas afectivas y crea nuevos horizontes comunitarios. Se vuelve importante señalar, que no hay una única teología queer; a continuación se presentan dos posturas

²² MÉNDEZ MONTOYA, Ángel, “Amor radical, identidades en un flujo alternativas teológicas para una sanación queer”, *Sofías revista interdisciplinar de teología feminista*, México, vol. 1, 2015, núm. 2, mayo-agosto, 2015, pp. 35 a 45.

²³ BOEHLER, Genilma, *La olla de oro: el método queer para la teología*, <<https://evangelizadorasdelosapostoles.wordpress.com/2013/11/01/la-olla-de-oro-el-metodo-queer-para-la-teologia-genilma-boehler/>> (consultada el 20 de marzo de 2017).

²⁴ MARTÍNEZ ANDRADE, Luis, “El enano en pelotas: notas sobre la teología indecente”, *Metapolítica*, Cholula Puebla, vol. 15, 2011, abril-junio, 2011, pp. 95 a 101, <3.amazonaws.com/academia.edu.documents/43138964/MonografiaReligionesPolitic2011.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAIWOWYYGZ2Y53UL3A&Expires=1490752017&Signature=jM8PFS3qY%2BXtZBgKxUebOEgHE34%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DFanastimo_de_la_accion_Religiones_polit.pdf#page=62>, (consultada el 10 de marzo de 2017).

diferentes, la primera proviene de Latinoamérica (Marcella Althaus-Reid) y la segunda surge en Cataluña (Teresa Forcades).

Dos ejemplos concretos: Marcella Althaus-Reid y la teología indecente y Teresa Forcades

“Lo subversivo de un sistema religioso reside en sus subversiones sexuales, en ese núcleo desordenado de narrativas sexuales anormales, donde las vírgenes paren y las trinidadas masculinas pueden significar la incoherencia de una sola definición masculina en la tensión entre una identidad patriarcal y diferencia”.
Marcella Althaus-Reid En su libro, *La teología indecente*.

Marcella Althaus-Reid En su libro, *La teología indecente*²⁵, señala que los estudios sobre la Divinidad deben poseer una honestidad sexual, marcada por la indecencia, como una forma de cuestionar la supuesta “decencia” exigida por las estructuras eclesiales. Pretende desnudar al cristianismo pues, a lo largo de la historia, ha sido un método para regular cuerpos; imponiendo la heterosexualidad, las relaciones sexuales como medio de reproducción y nunca de placer, y la virginidad y sumisión como máximas cualidades femeninas. También realiza una comparación entre la Virgen María y las vendedoras de limones sin calzones, donde toca la falta de olor sexual que posee María y señala la importancia de una teología desde la vida cotidiana; es decir, sexualizar el cuerpo de las mujeres.

Es importante señalar que Althaus-Reid basa su teología en la teoría *queer* y en la teología de la liberación. Escribe y enuncia con un tono lleno de pasión y con una

²⁵ ALTHAUS-REID, Marcella, *La teología indecente*, pp. 33, <<https://es.scribd.com/doc/75809891/La-Teologia-Indecente>> (consultada el 10 de marzo de 2017).

imprudencia atípica en el mundo religioso. Sus escritos realizan una fuerte crítica a la teología de la liberación, pues sólo contempla a los pobres del campo olvidándose de quienes habitan las grandes urbes, no analiza las diferentes afectaciones que tiene la pobreza en hombres y mujeres, y mucho menos habla de sexualidad. De la misma forma, marca una separación de la teología feminista latinoamericana por considerarla carente de honestidad sexual. La teología indecente, es una de las muchas formas de pensar, reconstruir y reinterpretar los textos bíblicos desde la transgresión sexual.

Al escribir desde Latinoamérica, de forma más específica desde la realidad de Argentina, no desconoce ni la pobreza en la que se encuentra la mayoría de la población, ni la importancia de la religión. Sin embargo, critica fuertemente la postura de las iglesias cristianas de idealizar la figura de las mujeres pobres como “puras” y “vírgenes”. Pues no contemplan el contexto en el que se encuentran e ignoran que muchas, desde muy pequeñas, son abusadas sexualmente o dadas en matrimonio en contra de su voluntad.

En cambio, desde Europa, la propuesta de Forcades consiste en “[...] trascender la distinción femenino/masculino, de concebir esa distinción como algo real, pero llamado a ser superado”²⁶. Plantea que no existe continuidad natural entre sexo, género y deseo; pues existen una serie de variantes sexuales, como son: intersexualidad, transexualidad y el deseo sexual por personas del mismo sexo. Se trata de ver al otro y a la otra como piezas únicas, inclasificables; que trascienden toda categoría.

²⁶ FORCADES, Teresa, *¿Existe lo femenino en Dios?, pp.22* <<https://teresaforcades.files.wordpress.com/2014/07/lo-femenino-en-dios.pdf>>, (27 de octubre de 2016).

Por otro lado, nos llama a entender nuestra trascendencia como parte de la cristificación (Jesús vive en nosotras y en nosotros). Ahondando más en el proceso de cristificación, nos hace ver ciertas dificultades que enfrentan las mujeres en relación al tema; ¿nos convertimos en hombres cuando Jesús habita en nosotras?, ¿Acaso Jesús puede habitar nuestro cuerpo? Forcades las responde entendiendo a Dios como un ser que tiene tanto características femeninas como masculinas, lo que lleva a que trascienda los roles sexuales y, con esto, el género. Considerando que en Jesús está todo lo divino, puesto que es Dios, también supera los roles sexuales y el género. Es decir que, el ser mujeres no nos hace tener que despreciar nuestro cuerpo para hablar de nuestra cristificación; pues, al fin y al cabo hombre y mujer son etiquetas que ocupamos en la sociedad, aunque útiles llamadas a ser superadas, en palabras de la autora “[...] siempre, en Cristo Jesús, tengo que ver al otro como pieza única, como alguien que es inclasificable, como alguien que está más allá de toda categoría”²⁷.

Conclusiones

Aunque la teología *queer* es muy reciente, desde el surgimiento del cristianismo han existido muchas personas que se han opuesto a lo instituido por las autoridades. Muchas de ellas, mujeres que fueron borradas de la historia oficial o fueron interpretadas con los roles que se les impusieron, como es el caso de Miriam de Magdala. Todo esto, generó y sigue generando una fuerte violencia simbólica, que causa que muchas mujeres creyentes sigan repitiendo los

²⁷ FORCADES, Teresa, *¿Existe lo femenino en Dios?*, pp. 24, <
<https://teresaforcades.files.wordpress.com/2014/07/lo-femenino-en-dios.pdf>>, (27 de octubre de 2016).

roles que el patriarcado les exige, porque así han sido educadas por la religión y las tradiciones culturales.

La teología *queer*, al igual que la feminista, lesbiana y gay, es parte de una revolución religiosa que demuestra que si se puede creer en la Divinidad y formar parte activa en la(s) iglesia(s), mientras se busca una revolución social del cuerpo. Es muy importante continuar cuestionando lo que las diferentes autoridades eclesiásticas llaman dogmas de fe, pues son y han sido impuestas desde un mundo heteropatriarcal, que define la validez e invalidez de los actos desde el machismo y la heterosexualidad obligatoria. Permitirnos pensar y sentir la idea de la Divinidad desde caminos ajenos al hegemónico, es una forma de emancipar a las mujeres y otros cuerpos que se salen de la norma sin dejar de ser creyentes. Es una doble resistencia, primeramente en la(s) iglesia(s) como cuerpos ajenos a lo hegemónico y, dentro de otros espacios asumiéndonos como creyentes.

Apelando a los Derechos Humanos, consideramos que estas teologías exigen la libertad religiosa y el derecho a la igualdad y a la no discriminación; convirtiéndose en un medio para defenderlos. En un país como México, donde gran parte de la población es cristiana, con una gran mayoría católica, se vuelve muy importante generar espacios donde todos y todas podamos vivir nuestra espiritualidad y religiosidad sin ser juzgados. En ocasiones, la defensa de los derechos humanos, se olvida que dentro de las comunidades religiosas, hay muchas personas que son discriminadas y violentadas y, por ende, se violan sus derechos; es por esto que se vuelve, aún más importante, tener enfoques que se encarguen de visibilizar, defender y repensar los espacios religiosos.

Según nuestra experiencia, como mujeres jóvenes pertenecientes a la iglesia católica, la incidencia que han tenido estas teologías no ha sido muy extensa. Por lo menos, en las parroquias a las que pertenecemos casi no se habla del tema. Estamos conscientes y coincidimos, que el objetivo de dichas teologías no es volverse la postura hegemónica; sin embargo, consideramos que es muy importante volverlas visibles y cercanas para todas las mujeres y hombres que se salgan de lo moralmente aceptado por la institución, para ir creando una red más amplia de apoyo y sororidad.

Bibliografía

- ALTHAUS-REID, Marcella, *La teología indecente*, pp. 300, <<https://es.scribd.com/doc/75809891/La-Teologia-Indecente> > (consultada el 10 de marzo de 2017).
- Biblioteca virtual Miguel de Cervantes, *Monjas y Beatas*, <www.cervantesvirtual.com/obras-visor/monjas-y-beatas-la-escritura-femenina-en-la-espiritualidad-barroca-novohispana-siglos-xvii-y-xviii--0/html/5a438431-f3fb-4157-9cb6-f50d756763aa_12.html#1_0 >, (consultada el 26 de febrero de 2017).
- BOEHLER, Genilma, *La olla de oro: el método queer para la teología*, <<https://evangelizadorasdelosapostoles.wordpress.com/2013/11/01/la-olla-de-oro-el-metodo-queer-para-la-teologia-genilma-boehler/> > (consultada el 20 de marzo de 2017).
- Cambridge Dictionary, *queer*, < <http://dictionary.cambridge.org/us/dictionary/english-spanish/queer?q=QUEER>>, (consultada el 31 de mayo del 2017).
- Católico y gay, *teología católica de la homosexualidad*, 2010, disponible en: <<http://catolicoygay.blogspot.mx/2010/09/teologia-catolica-de-la-homosexualidad.html>> (consultada el 15 de abril de 2017).
- CÓRDOBA, CUERO, Hugo, “Marcella Althaus-Reid: Santa de una espiritualidad sexualmente encarnada”, < <http://santosqueer.blogspot.mx/2014/02/marcella-althaus-reid-santa-de-una.html> >, (consultada el 9 de marzo del 2017).
- FORCADES, Teresa, *¿Existe lo femenino en Dios?*, pp. 24, < <https://teresaforcades.files.wordpress.com/2014/07/lo-femenino-en-dios.pdf> >, (27 de octubre de 2016).

- FORCADES, Teresa, *¿Existe lo femenino en Dios?*, pp.22 <
<https://teresaforcades.files.wordpress.com/2014/07/lo-femenino-en-dios.pdf> >, (27 de octubre de 2016).
- GUILLERMO, Gutiérrez, León, *Crónica de una vida de disfraces y subversiones*, *Revista de la Universidad*, revista electrónica, pp. 37 a 46, <
<http://www.revistadelauniversidad.unam.mx/0304/pdfs/37-46.pdf> > (24 de octubre de 2016).
- IBERO, *IBERO formaliza su Cátedra de Teología Feminista Carmen Montull Vallés*, 19 de diciembre de 2016, < <http://www.iberomx.com/prensa/iberomx-formaliza-su-catedra-de-teologia-feminista-carmen-montull-valles> >, (consultada el 28 de marzo de 2017).
- INEGI, *Panorama de las religiones en México 2010*, <
http://internet.contenidos.inegi.org.mx/contenidos/productos//prod_serv/contenidos/espanol/bvinegi/productos/censos/poblacion/2010/panorama_religion/religiones_2010.pdf > (consultada el 9 de febrero de 2017).
- INEGI, *Religiones*, < <http://www.beta.inegi.org.mx/temas/religion/> > (consultada el 9 de febrero de 2017).
- LCWR, *Welcome*, < <https://lcrw.org/> >, (consultada el 28 de marzo de 2017).
- LIBIANO, J.B., MURAD, Alfonso, *Introducción a la teología. Perfil, enfoques, tareas*, Dabar, México, 2000, pp. 360
- LOZANO, Verduco, Ignacio, SALINAS-QUIROZ, Fernando, *Conociendo nuestra diversidad*, Ciudad de México, pp.35.
- MARTÍNEZ, Andrade, Luis, “El enano en pelotas: notas sobre la teología indecente”, *Metapolítica*, Cholula Puebla, vol. 15, 2011, abril-junio, 2011, pp. 95 a 101, <
[3.amazonaws.com/academia.edu.documents/43138964/MonografiaReligionesPoliticas2011.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAIWOWYYGZ2Y53UL3A&Expires=1490752017&Signature=jM8PFS3qY%2BXtZBgKxUebOEgHE34%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DFanastimo_de_la_accion_Religiones_polit.pdf#page=62](https://s3.amazonaws.com/academia.edu.documents/43138964/MonografiaReligionesPoliticas2011.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAIWOWYYGZ2Y53UL3A&Expires=1490752017&Signature=jM8PFS3qY%2BXtZBgKxUebOEgHE34%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DFanastimo_de_la_accion_Religiones_polit.pdf#page=62) >, (consultada el 10 de marzo de 2017).
- MARTÍNEZ, Andrade, Luis, “El enano en pelotas: notas sobre la teología indecente”, *Metapolítica*, Cholula Puebla, vol. 15, 2011, abril-junio, 2011, pp. 95 a 101, <
[3.amazonaws.com/academia.edu.documents/43138964/MonografiaReligionesPoliticas2011.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAIWOWYYGZ2Y53UL3A&Expires=1490752017&Signature=jM8PFS3qY%2BXtZBgKxUebOEgHE34%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DFanastimo_de_la_accion_Religiones_polit.pdf#page=62](https://s3.amazonaws.com/academia.edu.documents/43138964/MonografiaReligionesPoliticas2011.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAIWOWYYGZ2Y53UL3A&Expires=1490752017&Signature=jM8PFS3qY%2BXtZBgKxUebOEgHE34%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DFanastimo_de_la_accion_Religiones_polit.pdf#page=62) >, (consultada el 10 de marzo de 2017).
- MÉNDEZ MONTOYA, Ángel, “Amor radical, identidades en un flujo alternativas teológicas para una sanación queer”, *Sofías revista interdisciplinaria de teología feminista*, México, vol. 1, 2015, núm. 2, mayo-agosto, 2015, pp. 35 a 45.
- NAVIA, VELASCO, Carmiña, “Las mujeres y la violencia sexista”, *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, núm. 44, Quito, 2002, pp. 107 a 117. Disponible en <
<http://claiweb.org/images/riblas/pdf/41.pdf#page=107> >, (consultada el 9 de marzo del 2017).
- PICAZA, IBARRONDO, *Teólogos homosexuales: teología de la homosexualidad*, 2010, disponible en:<

<http://blogs.periodistadigital.com/xpicaza.php/2010/07/01/teologos-homosexuales-iteologia-de-la-ho>> (consultada el 15 de abril de 2017).

PRECIADO, Paul B., "Multitudes queer. Notas para una política de los anormales", *Revista Multitudes*, París, #12, 2003, pp. 157 a 166.

ROJAS, Salazar, Marilú, "Teología feminista de la liberación", *IBERO Equidad de género: una deuda histórica*, revista electrónica, volumen 39, 1 de agosto de 2015, pp. 1 a 3, < http://revistas.iberomx.mx/ibero/articulo_detalle.php?pageNum_paginas=0&totalRows_paginas=4&id_volumen=25&id_articulo=431&pagina=0 >, (25 de octubre de 2016).

STUART, E (n.d), *teólogas.pdf*, teologías gays y lesbianas, <http://www.melusina.com/rcs_gene/teologas.pdf > (consultada el 15 de abril de 2017).

TOSCANO, María, ANCOCHEA, Germán, "Las mujeres en el misticismo cristiano (II)", *Revista Sufi*, otoño-invierno 2001, pp. 18 a 26.

WATER, *Who we are*, < <http://www.waterwomensalliance.org/> >, (consultada el 28 de marzo de 2017).